

میرزا

۱۳۱۲



کتابخانه میرزا سید شرف  
بر شرح تجرید اصفهانی

مجلس



کتابخانه  
مادینه الکتابیه و مطبعه  
الفتوحه الخاضعه لمرکز  
عبدالله الشافعی

۱۳۱۵  
کتابخانه میرزا سید شرف  
تجریه العفانه



ف - ۴۲۹۴

یازدهم شد  
۶ - ۶

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
خطی اهدائی  
۱۳۱۲































لكن انما هو في الحقيقة ليس بالشيء بل هو ان لا يكون مشتركاً بين الجميع ويكون مشتركاً بين بعضها  
وهذا هو ان لا يكون مشتركاً بين الجميع بل مشتركاً بين بعضها ولو بانها في بعض الموجودات فبعضها  
الاختصاص من جهة الوجود لا يختص به بالضرورة في حال التردد في الخصوصيات بل هو ان يكون الوجود مع الاختصاص  
المذكور مشتركاً بين الموجودات كما هي في بعض الخصوصيات المشتركة من جهة الوجود مع الاختصاص  
بالوجود وتقريرها بالواجب ان من الشريطة سواء الوجود لو لم يكن مشتركاً بين جميع الموجودات  
التردد الذي في حال التردد في بعض الخصوصيات واللايس عليه انه لو لم يكن مشتركاً كذلك كما  
مقتضى بعض الصور قطعاً فيلزم من التردد في الخصوصيات وجود الاختصاص في التردد في الوجود وذلك  
فيما لا يشك فيه لكن ان لا يباين في الجزم بالوجود مع التردد في الخصوصيات كانت من الواجب وانما  
بعضها معاً وهم من جهة معارضة لايس الشريطة وقد تأكله لو لم يكن الوجود مشتركاً بين الكل كما هو مشترك  
بين الممكنات جازاً في التردد بين خصوصيات الممكنات من الجواهر والافاضة مع الجزم بالوجود وقيل تقدير عدم  
الاشتراك بين الكل في حال التردد في الخصوصيات مع الجزم بالوجود فلا يكون عدم الاشتراك بين  
بعضه في التردد في الوجود حال التردد في الخصوصيات بطل الشريطة التي ادعاها المستدل لم اجاب عنها بان  
عدم اشتراكها في المعارضتين من كون الاشتراك وعدمها في اشتراك يستلزم جواز التردد بين الجزم والوجود  
حالي الجزم بوجه العلة كانه وباعتبار عدم الاشتراك يستلزم جواز التردد فيها حال الجزم بوجودها فيكون الشريطة  
المعارض بالكلية لا يباين في عدم اشتراك بين الكل في الجزم بالاشتراك بالكلية فلا يستلزم  
عدم الجواز في كل حال **قوله** مع كون جميع الماهيات المحددة وذلك لعدم التماثل في السلب والعدم ما كانت  
**قوله** واللايس بطلان العقل بين الوجود ونقيضه لان مفهوم التسمية ان الشيء لا يوجد بوجهه او  
ليس بوجهه واصلها ذلك ليس بوجهه بل هو ان يكون موجوداً بوجهه خاصاً او غيراً فقلت لو اريد بهذا التسمية ان الشيء  
كما موجود بوجهه خاصاً في الوجودات او ليس بوجهه واصلها بطلان الاختصاص **قوله** المحصر انما يكون بلا حصة  
في الوجود وشك في ذلك المعاني المتعددة التي وضعها بائنا فلا يكون محصراً عتقاً معنواً بل استواءاً في الحقيقة  
لغير الجزم بل ان تقيمه ان الشيء في الوجود ونقيضه ما يجزم العقل بالاختصاص مع قطع النظر عن النفاذ او وضعها  
**قوله** لان ان تقيمه السلب واحد وما ذكر من عدم تماثل السلب والعدم كانت اما نحو ما تقيمه السلب  
وكن في الحقيقة انما لا يجابها ووجودها ولو سلم ان السلب مفهوم واحد لا يحد بوجهه قطعاً لا احاطة ولا اشتراك  
لحم المقصود بجزءه ان معنى المفرد متين في الوجود ولم يخرج الى ان الوجود لا يطلو ان المحصر العقل في الوجود  
كل من السلبين من فطلق السلب متروكة محتمل على طرفي السلب عليهما لا يطلو على الاشتراك  
بما لا يتصور فيه جازاً في الوجود في حال التسمية ان كنهه لا يطلو مشتركاً في السلب في سطلق السلب بل الاشتراك  
فيما عدا ذلك في سطلق السلب كمال الوجود في كل حال **قوله** لم يجزم العقل بالاختصاص كبقية الجزم بالاختصاص مع ان  
معناه ذلك ان لا يكون بوجه الوجوده الخاص وانما ان لا يكون موجوداً بوجهه الخاص وبما يتروك بين الشيء  
والاشياء بجرم العقل بالاختصاص في بديهية كماله لا واسطة بين اثبات مفهوم عام وسلبه ذلك لا واسطة بين

[illegible]











[illegible]

751

[illegible]

٢٥



هذا هو الحق لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

ان هذا الحق لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

ان هذا الحق لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

٢٤



[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠


به سبب عدم تکمیل  
 بعضی از این مقادیر  
 در انطباق با شش و انطباق  
 به سبب عدم تکمیل  
 بعضی از این مقادیر  
 در انطباق با شش و انطباق



[illegible]

۲۷

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

۳۸

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

سید و سید  
با حق و شکر و ایمان  
بر سر خط انوار











[illegible]

10

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]







































































































































































































































































































[illegible]

خاتم محمد بن قاسم  
در مجرای فیض و بهار شریف  
در سنه ۹۱۲

141  
1861

فان خست

فأذا

[illegible]

185

219











































































































५५७

[illegible]

५५५



































































والاولى من الطرفين والتجربة دون الوجه الاول فان كان كذا لم يكن كذا في كل وقت ولا في كل مكان  
والثاني قولهم ان الفعل لا يتغير في القوة والاعتقاد انما هو من جهة الوجه الثاني في العادة لا في الحقيقة  
اقتدارا على الفعل عند اختلاف الالات البدنية بخلافه الا لا مقتضاه في الحقيقة والاعتقاد معا على  
الاساس والوجه وان كانت النيات المتفرقة والتجربة الوجهية لجهة الوجه الثاني في كل وقت  
باعتبارها فيقال من ان الالات في الجسم المتغير قد تغيرت في بعض جهات الفعل في بعض  
قوة الفعل بخلاف الالات فيكون حاله في الجسم هو ان اختلاف الفعل في بعض جهات الفعل في بعض  
حالات الفعل حاله في الجسم حاله في الالات فيكون حاله في الجسم حاله في الالات فيكون حاله في الجسم  
تغير البدن واسمها وفيه والى غير حاله في الالات فيكون حاله في الجسم حاله في الالات فيكون حاله في الجسم  
تغيرت في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
اعتدال الالات في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
لذلك لم يتغير الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
واعتدال ايضا لا بد عليه ان يتغير في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
تروا في سنن الاخطا في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
فاجاب بجمع الالات في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
معلوم كثره مع عدم الاختلاف في القوة المعبر عن الاختلاف في كمال الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
اكمل قال وليس سلفنا الا في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
لقد اختلفت في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
المتوسط في الالات في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
ان قد يتغير في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
قد تغيرت في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
الضعيف في الالات في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
انما في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
قد بطلت في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
مبني على الفقد في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
والفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
الاساس في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
تغير كما الذي هو في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
والفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل  
الاجابة ان القوى في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل في بعض جهات الفعل























عشر

[illegible]























































و اذا لم يتولد الميل من القوة المتحركة انما الحركة لا يوجد دون الميل و انما  
 سبب تنقذ الحركة اقتضاها نزول على وجود الحركة ان لم يكن هناك ما يمنع و قد ذكرنا  
 يتنقذ حلقه ما من هذا شروجه في اثبات ان الميل تالاف في الحركة و لا يتنقذ ان الحركة  
 لها مراتب متفاوتة في الشدة والضعف و نسبة الحركة التي هو طبيعة حركتها و انما  
 الى تلك المراتب على التسوية فيمتنع ان يجد من ذلك الحركي شي من تلك المراتب  
 الا بوسط امرين مراتب متفاوتة في الشدة والضعف ايضا لا يتنقذ بكل  
 واحد من مائة المراتب حدود مرتبة معينة من الحركة و ذلك لا يبرهن الميل و بما  
 لمعتنا يتبين ان قولنا الشدة و البسط و احد الالاف و هو كيفية قاطبة الشدة  
 و الضعف الى قولنا سوية بطر بايتنا من ان الحركة مستعد في الالاف و انما  
 يتنقذ الحركي با طبيعة او انما سر لان الحركي بالاراد جان ان يتنقذ مرتبة معينة من  
 الحركة بحسب ارادة الحركة على اعتقاد ملائمة تلك المرتبة من الحركة لباد اعز من  
 على ذلك بان الميل ايضا يعبر الشدة و الضعف على مراتب متفاوتة و نسبة  
 الطبيعة او انما سر على جميعا على التسوية فلا يجوز ان يستعد شي من مراتب تلك  
 الطبيعة او انما سر بل لابد منها من امر سوية منها فان قيل يجوز ان  
 اصل الميل الى الطبيعة او انما سر و يستعد استعداده و ضعفه الى امر سوية فلا  
 غير خارجة عن القوة الطبيعية و لا ما وجد في القوة المعنوية و انما هو في الحقيقة  
 قلت فليبر استناد اصل الحركة الى الطبيعة و استناد استعداده و ضعفه الى تلك الامور  
 المحركة فلا حاجة الى الميل و اجيب عن الاعراض بان ليس المقصود قاطبة  
 اثبات وجود الميل لانه بدوي محسوس و لا شك في ان له في تلك الحالة وجود الحركة  
 فان الحركي السكوني في الموضع محسوس و قد افهمنا في القوة المتحركة انما يتنقذ من الحركة  
 المقصود منه بيان الحركة في نوسط الميل بين الطبيعة و الحركة و انما ان وجود الميل  
 في الحركة الا انه في تلك الحالة في الحركة المتوسطة و انما في الحركة الكثيفة فلا مانع من  
 الميل حاله فيقتضي الحركة و قد ذكرنا ان كل من كان في الشدة من حيث  
 سر المرتبة انما اراد به ان يستعد لال على وجود الميل و قد علمنا انما الظاهر  
 في انما اراد به شي من الامور الثلاثة اي الطبيعة و الشدة و انما سر لان  
 كل واحد على حدة لا يمكن ان لا يجد منها شي من امر اخر فكيف باعترافه في تلك الحركة بحدة  
 و تنقذ و انما ان ذلك الامر سر الميل فلا خصوصية في الحركة المتوسطة و ان اراد  
 بيان الحركة بوجه اخر و هو ان الحركي ثابت و الحركة ليست ثابتة و انما الحركي  
 متغير و الا حركي و الحركة ليست كذلك فلا بد من نوسط فلا حاجة الى

٢٠٩

و انما في تلك الحالة متغيرا ان يكون ان يتنقذ في جسم واحد ميلان ذات  
 و عرض في جهة واحدة كان ساكن السكون اذا لم يكن له حركة و انما في جهة واحدة  
 اذا لم يكن له خلاف جهة حركتها و لا يجوز اجتماع ميلين ذاتين في جسم واحد لانه واحد  
 لانه لا يتصور له ان يكون له ميلان معاكسا لكونه كالاتصور و كون ان ذاتين في مكان واحد  
 لانه لا يمكن ان يكون في مكان واحد و انما في جهة واحدة و كون ان ذاتين في مكان واحد  
 ايضا اجتماع ميلين ذاتين في جهة واحدة و انما المراد بالملين المختلفين اذ لو اجتمعوا لزم ان  
 يكون في الجسم في حال واحدة متحركا في جهتين اي متحركا بالذات لا يمكن ان يكون في جهة واحدة  
 بل يكون في جهة واحدة متحركا في جهتين اي متحركا بالذات لا يمكن ان يكون في جهة واحدة  
 الحركية و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 نقض لا حقيق و انما كانت الجهات الحركية من الحركي الملين الطبيعي في السنين احد ما  
 الميل الحاصل و هو المتعلق و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 في مقتضى ان يتنقذ في جهة واحدة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 انما يتنقذ في جهة واحدة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 يتنقذ في جهة واحدة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 على ان ميله با طبيعة سواء كان على سوية او انما سوية كافي في قول الحركة المتوسطة  
 و قد تقدم ان ميله با طبيعة سواء كان على سوية او انما سوية كافي في قول الحركة المتوسطة  
 الحركية و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 معا و في ذلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 على ان ميله با طبيعة سواء كان على سوية او انما سوية كافي في قول الحركة المتوسطة  
 انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 في حركتها و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 في حركتها و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 سواء و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 المتوسطة لا يتنقذ في جهة واحدة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 خاليتين حده و الشدة و البسط و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 بالحركة الطبيعية لا يتنقذ في جهة واحدة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 ايضا لم يكن من حده و الشدة و البسط و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة  
 و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة و انما في تلك الحالة

٢١٠











[illegible][illegible]















تخلص

۶۶۴



































































طريقا من مشاويان في الافاضة الى النجاة فانه يسلك احدهما فطعا من غير ان يعتقد في شئ اخر غير ذلك  
 نخرج سلوكه بمجرّد الارادة من غير ان يكون له اعتقاد يمنع كنهه فطعا من ميله فطعا فالارادة صفة فاعلم  
 لما يخصه لا حد طرقي المتصور بالوقوع فالوقوع فطعا وان يرجع احد طرفي مجرّد الارادة من غير  
 ان يكون هناك مرجع يخصص به ذلك الطرف كاني المثال المذكور ونظائره والمعتد به في ذلك  
 وادعوا الى ضرورة ان لا يكون له مرجع يخصص به ذلك الطرف كاني المثال المذكور ونظائره والمعتد به في ذلك  
 الا مثلا ان يكون انشاوي في تلك الاشياء ان يكونه انشاوي بحيث ينسب الى امره لا من الشئ  
 بالترجيح ان الشعور بذلك الشعور على ان طبيعة الامر بيقين ان يسلك الطريق الذي على سبيله  
 لان البين اكثر قوة والعزى يدفع الضعيف كما يشاء فيمن يدور على عقبيه **قوله** فان ارادة  
 احد المتماثلين لازمة كذا في المثالين الا فيقول ربما تصور شخص في كل من المتماثلين كادية  
 فادعوا بها وايضا فان ضيف المراجع فذكره الحار والبارد وما قيل ان الاعتدال في الجوانب  
 على الاول انه لم يترجح عند احد المتماثلين لم يحصل ارادة وجعلنا كذا في المثالين فاعلم  
 ومن اشياء ان متماثل الكاراة ليس بجار ولا ارادة متعلقة **قوله** فان ارادة غير فاعلم  
 الفعل لا يتصف اختصاصا بفعل الفاعل موقت دون وقت فان ارادة زيد مثلا او فعلت  
 بفعل عرو لا يخصص كل فعل بشكل لا ارادة في الحال في كل وقت على هذا التماس وهو كذا في المثالين  
 المعتد به ارادة انه فعل متعلقة بزمان الكفار وطاعات الخفاف مع عدم وقوعه في كذا في المثالين  
 متعلقة بكونه الفسوق مع وقوعه **قوله** فاعلم ان شغلته في المثالين انهما فان الفاسق  
 شغلا فغيره ان يجعل ارادة انطاعات وقد يكون كذا في المثالين او كذا في المثالين او كذا في المثالين  
 اعتقد على الاستعدادات فلا تتصور تعلقا بنفسها وقول من قال حين شغل كذا في المثالين  
 استتم ان استتم محمول على ارادة الاستعداد مجازا يستشهد وكذا الحال في القوة وقد يتردد  
 ايضا بان المريض قد يربد شرب دواء يشده به ولا يشده به بل يتردد في ذلك فاعلم  
 قد يتردد في الطعام ولا يربده وقد يتردد في شربها كثيرا فينبغي محمول لا خصوص من وجه يجب الوجود  
 وقتس على ذلك حال استمره وكذا في **قوله** صفة يقتضي الحسن والحجر فان قيل  
 لا يسكت ولا حسن ولا كراهة والعصا الملتصق من ولا كراهة فلا يكون الحشو متعلقا بالافاضة  
 ذلك لوجوده في المثالين الا في **قوله** ان الحيوة بالاشياء هي القوة  
 باعذار المراجع انما قال بالاشياء انما اجزاء من حيوية تتألف من غير متحدة  
 بذلك اذا لا سعة هناك عند المراجع **قوله** سوا ذلك من جهة بالاشياء اي ان  
 بالاشياء في ذلك الموضوع فكل لا خرابه والا تارة المطلوبة **قوله** ومن عبادة  
 عن الجسم ان كرسى من العناصر الارضية في اعند الحكماء وان عند المعتزلة في الاشياء عبارة عن  
 مجموع جوار من قوة مقدم بها ثابت خاص لا يتصور قيام الحيوة باقل منها والاشياء عبارة عن

الشيء

الشيء بل جزئ وقيام الحيوة بمجرّد واحد **قوله** اجيب بان الحيوة فاعلم بالوجود من حيث  
 هو مجموع ولا يسكت في المجموع من حيث هو الحيوة شي واحد اما وحدة حقيقة او اعتبارية فان لم يكن  
 الحيوة سارية في ذلك الكلام وان كانت سارية فلا بد ان وحدة الحقيقة من وحدة محض وحدة حقيقة  
 ولا استحال ان يكون من الوحدة الحقيقة لا امور الكثرة بواسطة صورة او حية وحدة حقيقة  
 كما لا يستدري السجود **قوله** اجيب على بان المراد بالخلق التدبير في الارادة  
 الاستدلال بان هذه الاشياء بالاشياء الكثرة لا بطلان لمجهل لا يشاء المذهب الاول حتى  
 يرد عليه كما توهم ان بطلان الاشياء لا يسكن بطلان الاول ثم انظر انه عدم الحيوة عما امر  
 بالاعتدال بالاشياء في الاعتدال تحقق هناك دون انزاع عليه **قوله** ومن الكيفيات  
 النفسية التي يتردد المرض به الكيفيات النفسية ايضا فخص من حيث الحيوة ان الصحة  
 في المرض فان افعال النبات من الحجب والنعيم وغيره ما اذا كانت سليمة كان النبات  
 صحيحا وان كانت مريضة كان مريضا فان النبات ان النورين المذكورين لا يتألفان من النبات  
 وبغير ذلك لان النبات من الكيفيات المخصوصة بذواته لا من النبات ليس منها  
 وفيه بحث لان النبات ليس بانيه يحددها عن انما قيل من حيث سماء بالافعال الطبيعية  
 انهم انما يخص الحال والكل بالنعيم وذات الشعور وتندم المكلة على الخلق في الشعورين مع  
 ما في هذا الوجود كونهما الكمال النسيان والقوى في النبات من افعالهم سلامة الافعال وانما فان  
 ضد ذلك جعلنا في افعال منسوب الى الموضوع وصدور ما يوصف السلامة او الاخرى  
 الى المكلة والخلق في هذا الوجود كونهما الكمال النسيان والقوى في النبات من افعالهم سلامة الافعال وانما فان  
 المذكورين في تعريف الضم فان في العلم كافي في عدم سلامة الافعال المستلزمة بالاشياء بلهاج  
 تعاليل العلم والمكلة **قوله** لان كل واحد يدرك بالضرورة حقيقة في الامور  
 يعني انما امور وجدانية اشبهت في وجودها وجعلتها معلومة معينة لبعضها من بعض وغا  
 عدلها بالوجود في ايضا فوق ما يتصور من صحة النورانية التي تدركها لما قيل في غما لانها  
 يراد بها تيسر الانظار الموضوعية بازائها قد سبق كل كلام في هذا المعنى **قوله** والاسباب  
 الحق لاصح المخرج فالاشياء الحكماء ان لوجود الحوادث في عالمها في ابدانهم الغيب وان قصد انما  
 يتخصص بخصص قول الحكماء في ان يعرف الاسباب المدة لوجود هذه الكيفيات النفسية  
 وتتعلق على ان النور والنم والنعيم والكيفيات تابعة لانها لا تاتي حاجتها بالوجود  
 الذي في النبات ثم ان كل الاشياء لا تاتي الكيفيات في النبات لانها لا تاتي حاجتها بالوجود  
 لا بسبب انما على النياز بل بسبب اشتداد استعدادهما لوجود الفعل وضعف قواهما  
 النور سبب جسامته ليس سببا سندا وسبب لثباته ليس سببا في علته ولا سندا في  
 سبب وجودها في الحال في النور **قوله** والاسباب المدة لاصح المدة لانها لا تاتي حاجتها بالوجود

صل



الاسباب في انفاذ الزوج كافي انفاذ المتعول بالمرض والسحق وان غلط الزوج كافي السواد في انفاذ  
 رقة كافي الزيادة في كافي السواد في انفاذ **قوله** ويندرج في هذه الاسباب في انفاذ  
 انفاذ الزوج ولا يخفى ان انفاذ الاسباب في المهرات والملاقة ويدرأ الامور الملقاة راجعاً الى العلم والبيان  
 راجعاً الى القدرة فيها مرجعاً الى الكمال كانه لكل الزوجين مرجعاً الى الضمان ويندرج فيها ايضا مقاييس  
 الامور المندرجة في العلم والقدرة والاسباب الموجبة لشد الزوج او الفرج او الفرج من شدة الزنا من حيث  
 الموجبة لاصحها وبتلك شي آخر موجب لشد الزوج والفرج لان الحكم الواحد اذا اكتفى به  
 مراداً حصل فيه استعداده لم يقبل كل الطبيعة الكيفية الا ترى ان الحكم اذا تضمن مراداً كان كسر عظم  
 واشد من شدة وسع الفرج امران احدهما تقوى الطبيب وتبيد الامور المشبهة بالذكورة والثانية  
 بخله في نخل الزوج وسد شيان الاول الانبساط لظن التوام والثاني انجاب في انفاذ القدرة  
 الى ان الزوج اذا تحرك بالانقباض طلع خلاف جهة الفرج وجب ان يستريح الفرج اما ملازم  
 صناع الاجسام وانما الاشياء الخلاء وجميع الفرج انما سران اضعف الطبيعة وتبيد في اشياء  
 خروج من الزوج من الاعتدال واستعداد الزوج للتحمل وقد تولد بدل ما تحل في الشان  
 ككثرت الزوج بسبب البرد الحادث عند انقطاع الحرارة الزمنية لشددة اجتماع الزوج  
 واتقيا في وسع شيان الاستعداد لعدم الانقباض وعدم التحرك في انفاذ الفرج في  
**قوله** احدهما الغيب الثابت اذا كان الغيب ثاباً في كافي الاستعداد غير ما يورس في  
 نهاية صموده ولا يتبين به غاية صموده سواء كانت النفس متشابة الى ابد اجزاء متشابهة  
 عليه حسب العين فيبصر ذلك عند الاستشياء في لما ان ايت منه لانه كما يمتنع والان  
 يتقن نسوثة لانه كما حصل فلما يبرر ثباته فذلك لا يتصور عند تبيين السلطان ورعيته  
**قوله** والحق المطلق في غير ما المنطق يطلق على معين احد ما المجرور وهو العدد  
 الحاصل من ضرب عدد في نفسه والثاني العدد الذي كسر صحيح من الكسور المشقة التي في النصف  
 الى العشر والاضم بمقابل معينين ومن كينيات المنفصل الاولي هو التركيب اعني كون  
 العدد بحيث لا يبدى الا الواحد وكونه بحيث يعده غير الواحد ايضا **قوله**  
 اقصر الخطوط الواصلة بين نقطتين ما ذكره ارسطيدس قال الامام وفيه شك لان الخط  
 المستقيم يمتنع ان يعبر شيئا الا يقع بخط المستقيم الى تلك النقطتين فيكون هو المستقيم  
 فيبقى تلك النقطتين الاولى في ذاتها وحدها فيبقى ان المستقيم والمستدير  
 والمخفي في واقع بين النقطتين وان الاستقامة مستوية الاستدارة والاختلاف في فصول شذوذه والاولى  
 لفصول المنوعة فيستحيل زوالها مع ثبات ذات الخط وان كان كذلك فيستحيل  
 انطباع في احد هذه الانواع على نوع آخر منها فان شئ من هذه المستقيمة مثلاً في انفاذ  
 من انطباع واحد ولا يظهر في ان انما يقال ان كل فوس في اعظم من وترنا في كلام

٢٥٦

جان

مجازي على سبيل التحمل الكاذب وقد اوجب عن ذلك بوجهين احدهما ان لا يتم انفاذ واحد  
 المستقيم لم يبق تلك النقطتين المستديرة من ذات تلك الخط باق في حاله كمن زال  
 عنه صفة الاستعداد الى هذه الاستقامة فبما هو صفة عارضه في يجوز زوال كل منها الى  
 الآخر وانه انما انطباع المستقيم على المستدير جائز مع ثباتها في حالها كافي الكثرة المستقيمة  
 المدججة على سطح مستوي حتى يعود الى صفتها في محيط دائرة على سطح تلك الكرة ينطبق على  
 خط مستقيم في ذلك السطح غاية في الاسباب ان الانطباع في مستديري وفي المستقيمين مثلاً  
 وقيل على ان لا يتم اعتبار الانطباع في اصل الزاوية والكمية وملكها من الجانبيين في حال  
 وتيقظ في الزاوية بالكرة لبعض الانفاصل في حركة الزاوية **قوله** ويرسم ايضا  
 بهما ايضا الزاوية في الزاوية في دائرة في سطح مستوي والزاوية في الاضلاع الموضوعة  
 على جميع الاضلاع ان اجاز الموضوعة ينطبق على الاضلاع الموضوعة في شكل على جميع الاضلاع  
 وبما ان الخط لا يوجد في غير الخطوط المستقيمة كما لا يخفى وقد يرسم المستقيم باذ الذي انطباع  
 اذا انشئت من انشائه وقيل لا يتغير وعند يرسم ايضا باذ الذي انفاذ في انفاذ  
 شعاع الجهر البصر في وسط وجه القرب الى فهم العانة فان انشأ اذا اراد ان  
 يعرف استقامة الفرج اوقف في انفاذ الشعاع **قوله** ولا شك في وجود الخط  
 المستقيم في بيان الابدان في دليل مجرد ان يكون الخطوط كلها مستقيمة قليلاً الا انفاذ فلا بد ك  
 بلحش وانفاذ في ذلك انفاذ في دائرة ايضا موجودة ان اراد به انفاذ في القليل  
 فهو لا يغير في اثنين وان اراد ان يثبت وجوده على وجود الخط المستقيم نوع في الفرج  
 ان الخطوط على سطح مستوي انشئت احد طرفيها وحرك الآخر حصلت الدائرة فاعلم  
 انهم قالوا اذا تحرك نقطة من سطح واحد حدثت خط مستقيم وانما سب احد طرفيها  
 وحرك الآخر في بيض ان يعود الى الاضلاع الاول حدثت دائرة كما ذكره واذا انطباع في  
 بنصين وتقيم الخط المستقيم على حال وحرك نصفه ان يعود الى وضعه حدثت  
 كرة وانه كل محركات لتسليم تصور في الامور وانما المنطق في انفاذ الخط  
 المتأخر عن السطح المتأخر عن الجسم ضرورة تأخر العارض عن الموضوعة كيف يوجد المستقيم  
 فيكون المتأخر **قوله** لان موضوع الخط المستدير سطح مستدير وموضوع الخط المستقيم  
 المستقيم سطح مستوي الحكم الثاني صحيح دون الاول لان الدائرة في سطح مستوي وموضوع  
 لمحيطها الذي هو سطح مستدير وعلى تقدير تسليده ايضا يقال لم لا يجوز ان يكون استدارة  
 السطح مستويين فيكون لكل من الخطين في الموضوع الواحد انفاذ في ذاته لتساوي  
 المثلين فيكون عند ثبات السطحين عليه الا ان الموضوع واحد ولا لا يفي بين وجهين بل يزم  
 ما ذكره من عدم التساوي على موضوع واحد وانما قوله لم يكن عارضاً ما ايتى الاستقامة

٣٤٠